مجلة الحقيقة للعلوم الاجتماعية والانسانية
EL - HAKIKA (the Truth)
Journal for Social and Human Sciences

المجلد: 25./ العدد: 02 / السنة: 2026 ص ص:63-79

الخلافات النحوية بين ابن كثير وحمزة في المرفوعات في القرآن المكي

Grammatical Disagreements Between Ibn Kathir and Hamzah Reading Nominative Cases (Almaf' at) In the Meccan Quran

أ فاطمة أحمد محمد آدم[1]*، د.يوسف علي محمد علي[2]

[1] جامعة كردفان كلية التربية (السودان)، fatimamanofal92@gmail.com

[2] جامعة كردفان كلية التربية (السودان)، yousifali40@yahoo.com

تاريخ الاستلام: 2026/03/09 **تاريخ القبول:** 2026/04/26 **تاريخ النشر:** 2026/06/30

ملخص:

تناولت هذه الدراسة الخلافات النحوية بين القارئين ابن كثير وحمزة في المرفوعات في القرآن المكي، وكان الهدف منها التعريف بالقارئين ورواتهما وذكر الخلافات النحوية بينهما في المرفوعات، واتبعت الدراسة المنهج الاستقرائي

وتوصلت الدراسة إلى النتائج الآتية:

1-اختلف ابن كثير مع حمزة في المبتدأ والخبر في اثني عشر موضعاً.

2-اختلف ابن كثير مع حمزة في الفاعل في ثمانيةِ مواضع.

3- اختلف ابن كثير مع حمزة في نائب الفاعل في ثلاثة عشر موضعاً.

4- اختلف ابن كثير مع حمزة في اسم كان في موضعٍ واحدٍ.

5-لم يختلف ابن كثير مع حمزة في خبر إنَّ.

كلمات مفتاحية: حمزة؛ ابن كثير؛ المبتدأ والخبر؛ الفاعل.

Abstract:

This study explores The grammatical disagreements disagreements between Ibn Kathir and Hamzah reading Nominative cases (AlMaf'at) in the Meccan Quran.the studyaims to introduce both reciters and their narrators while documenting their specific grammaticalvariances in nominative structures .Adopting an inductive methodology The study reached the following results:

*المؤلف المرسل

1. Subject and predicate (AlMubtada wal Khabar) Ibn Kathir and Hamzah12 instances 2. Subject (AL-fa'ill) They disagreed in8 instances 3.pro agent passive Subject (na'ib al-fa'ill) They disagreed13 instances 4. Noun of Kana (ism Kana) They disagreed in1 instance 5.predicate of inna (Khabar inna) no disagreement were recorded between them this category.

Enter your abstract here (an abstract is a brief, comprehensive summary of the contents of the article).

Keywords: Ibn Kathir Hamzah;

مقدمة:

تناولت هذه الدراسة الخلافات النحوية بين القارئين ابن كثير وحمزة في المرفوعات في القرآن المكي، وكان الهدف منها التعريف بالقارئين ورواتهما وذكر الخلافات النحوية بينهما في المرفوعات، واتبعت الدراسة المنهج الاستقرائي.

مشكلة البحث: تتمثل مشكلة البحث في تحديد الخلافات النحوية بين القارئين ابن كثير وحمزة في المرفوعات في القرآن المكي.

أسئلة البحث:

من هو حمزة وعلى من تتلمذ ومن روى عنه؟

من هو ابن كثير وعلى من تتلمذ ومن روى عنه؟

ما هي المواضع التي اختلف فيها حمزة مع ابن كثير في المرفوعات؟

هيكل البحث:

تكونت هذه الدراسة من ثلاثة مباحث حيث عرضت في المبحث الأول للحديث عن التعريف بالقارئين ورواتهما، والمبتدأ والخبر، وجاءت صفحات المبحث الثاني تحمل عنوان الفاعل ونائب الفاعل أمَّا المبحث الثالث فكان الحديث فيه عن اسم كان وخبر إنَّ.

وتوصلت الدراسة للنتائج الآتية:

1-اختلف ابن كثير مع حمزة في المبتدأ والخبر في اثني عشر موضعاً.

2- اختلف ابن كثير مع حمزة في الفاعل في ثمانية مواضع.

3- اختلف ابن كثير مع حمزة في نائب الفاعل في ثلاثة عشر موضعاً.

4- اختلف ابن كثير مع حمزة في اسم كان مرةً واحدةً.

5- لم يختلف ابن كثير مع حمزة في خبر إن.

المبحث الأول: ابن كثير

هو عبد الله بن كثير بن عبد الله بن فيروز بن هرمز المكي، كان إمام الناس في القراءة بمكة لم يُنَازِعه فيها مُنَازِع، ولد سنة 45هـ وتوفي سنة 120هـ، كام أعلم الناس بالعربية وكان فصيحاً مفوَّهاً أبيض اللحية طويلاً أسمراً جسيماً يُخَضِب الحناء، عليه السكينة والوقار.

راوياه البزّي وقنبل، أمَّا البزّي فهو أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي بزَّة المؤذن المكي، ويُكَنى أبا الحسن، كان إماماً في القراءة مُحَقِقاً ضابطاً مُتْقِناً لها، ثقة فيها، انتهت إليه مشيخة الإقراء بمكة وكان مؤذن المسجد الحرام وُلِدَ سنة 170هـ وتوفي سنة 250هـ.

أمَّا قُنْبُلُ فهو الراوي الثاني لابن كثير وهو محمد بن عبدالرحمن بن محمد بن خالد بن سعيد المكي المخزومي، يُكَنى أبا عَمْرٍو ويُلقَّبُ بِقُنبُل وذلك لأنَّه من قوم يُقال لهم القَنَابلة، وقِيلَ إنَّه كان يُسْتَعمل دواء يُسَمى قنبل فلما أكثر منه عُرِفَ به، كان إماماً في القراءة مُتْقِناً ضابطاً لها، انتهت إليه مشيخة الإقراء بالحجاز ورحل الناس إليه من الأقطار ولد سنة 195هـ وتوفي بمكة سنة 291هـ)(**الشيرازي، 1993م، ص29**).

حمزة هو حمزة بن حبيب الزَّيَّات ويُكنى أبا عمارة، كان إمام الناس في القراءة بالكوفة بعد عاصم، كان ثقةً كبيراً وحجةً قيّماً بكتاب الله تعالى مُجَوِّداً عارفاً بالفرائض والعربية حافظاً للحديث ورعاً عابداً خاشعاً زاهداً قانتاً لله لم يكن له نظير، كان يجلب الزيت من العراق إلى حلوان ويجلب الجُبن والجوز من العراق إلى الكوفة، قال الآمام أبو حنيفة لحمزة :شيئان غلبتنا عليهما لسنا نُنَازِعك عليهما القرآن والفرائض، وقال حمزة عن نفسه : ما قرأت حرفاً من كتاب الله إلَّا بأثر ولد سنة 80هـ وتوفي سنة 156هـ راوياه خلف وخلاد .

فخلف هو خلف بن هشام البزَّار ويُكنى أبا محمد، كان عابداً فاضلاً وُلِدَ سنة 150هـ وتوفي سنة 229هـ.

أمَّا خلاد هو خلاد بن خالد الصيرفي، كان إماماً في القراءة مُحَقِقاً ضابطاً مُتْقِناً لها، ثقة عارفاً مُجَوِّداً أستاذاً توفي بالكوفة سنة 220هـ. (**الشيرازي، 1993م**، ص**32**).

المبتدأ والخبر:

المُبْتدأ لغةً :البدءُ فعل الشيء أول، ويُقال لل البدء والبدأة والبُدآة والبديئة والبُداءة، أي لك أن تبدأ في الرمي قبل غيرك، وبديتُ بالشيء قدَّمته والمُبْدِئ من أسماء الله تعالى، وهو الذي أنْشأ الأشياء واخترعها ابتداءً من غير سابق، وبادئ الرأي أوله .(ابن منظور، ب ت، مادة ب د أ)

الخبر لغةً: خبرتُ بالأمر أي عَلِمته، قال تعالى)الرحمنُ فَسْئل به خبيراً) الفرقان **59**، أي: أسأل عنه خبيراً يَخْبِر به، والخَبَرُ بالتحريك واحد الأخبار، والخَبَرُ ما أتاك من نبأ عمن تَسْتخبِر، والخَبَرُ النبأ والجمع أخبار وأخابير جمع الجمع، وخبَّره بكذا وأخبره نبأه، واستخبره سأله عن الخبر والتَّخَبُّر السؤال عن الخبر. **(ابن منظور، ب ت، مادة خ ب ر)** والخبر واحد الأخبار وأخبرته بكذا وخبَّرته بمعنى **(الجوهري ،1990م، مادة خ ب ر).**

المبتدأ والخبر:

المبتدأ اسم أو بمنزلته مجرد عن العوامل اللفظية أو بمنزلته مُخْبَر عنه أو وصف رافع لمكتفٍ به، فالاسم نحو: اللهُ رَبُنا؛ محمد نَبِيُنا، والذي بمنزلته نحو فوله تعالى (وأن تصوموا خيرٌ لكم إن كنتم تعلمون) البقرة 184، والمبتدأ على قسمين: مبتدأ له خبر نحو: زيدٌ عاذر من اعتذر، ومبتدأ له فاعل سدَّ مسد الخبر نحو: أسار ذان، فالهمزة للاستفهام وسار مبتدأ وذان فاعل سدَّ مسد الخبر، ويُقاس على هذا كل وصف اعتمد على استفهام أو نفي نحو: أقائم الزيدان؟ ما قائم الزيدان؟ **(ابن عقيل،1980م، ص89))** ج 1.

الخلافات بين حمزة وابن كثير في المبتدأ والخبر في القرآن المكي:

قال تعالى (ولا نُكَذِّبَ بآياتِ ربِنا ونكونَ من المؤمنينَ) الأنعام **27**، قرأ حمزة (نُكَذِّبَ، نَكونَ) منصوبتان، والوجه أنَّ انتصابهما لأجل كونهما جواباً للتمني لأنَّ التمني غير موجب فهو كالاستفهام والأمر والنهي، وقرأ ابن كثير بالرفع في (نُكَذِّبُ، نَكونُ) وله وجهان: الأول: أن يكونا معطوفين على نُرد داخلين في التمني، والآخر: أن يكونا على الاستئناف والقطع من الأول، والتقدير: يا ليتنا نُردُ ولا نُكذِب بآياتِ ربِنا ونكونُ. **(الشيرازي،1993م، ص293)**.

قال تعالى (من إلهٍ غيرُهُ) الأعراف 59، (هل من خالقٍ غيرُ اللهِ)فاطر 3، قرأ ابن كثير (غيرُهُ، غيرُ) بالرفع، وقرأ حمزة بالخفض في (خالقٍ غيرِ اللهِ)، وحجته أنَّه جعلة لـ (إله وخالق) على اللفظ

وموضع (إله وخالق) موضع رفع على الابتداء (ولكم، يرزقكم) الخبر أو يَضْمِر الخبر كأنَّه قال : ما لكم من إلهٍ غيرُ اللهِ في الوجود، وحجو ابن كثير أنَّه جعل (غير) بدلاً من إله ومن خالق، صفة على الموضع كقوله تعالى(وما من إلهٍ إلَّا اللهُ) آلا عمران 62، أي: غير الله(**القيسي،2007م،ص47**)ج2، وحجة أخرى له أن يجعلعا نعت إله قبل دخول من وهي زائدة والتقدير : ما لكم إله غيره (**ابن خالويه،1992م، ص189**)ج1.

قال تعالى(فله جزاءً الحُسْنى) الكهف 88، قرأ حمزة (فله جزاءً) بالنصب منوناً(**ابن خالويه،1992م، ص181**)ج1، وحجته أنَّه جعل الحُسْنى مبتدأ وله خبره ونصب جزاء على أنَّه مصدر في موضع الحال، والتقدير : فله الحال الحُسنى جزاءً، وقِيلَ تمييز وقِيل تفسير،(**القيسي،2007م،ص181**)ج2 ،وقرأ ابن كثير (جزاءُ) بالرفع من غير تنوين (**ابن خالويه،1992م،ص181**)ج1، وحجته أنَّه جعله مبتدأ وله الخبر ،أي: فجزاء الخلال الحُسْنى له، ويجوز أن تكون الحُسنى بدلاً من جزاء على أنَّ الحُسْنى هي الجنة، ويكون التنوين حُذِفَ لالتقاء الساكنين وهما التنوين والام من الحُسْنى فيكون المعنى : فله الجنة (**القيسي،2007م،ص181**)ج2.

قال تعالى (فلا يَخافُ ظُلْماً ولا هضماً) طه112، قرأ ابن كثير (فلا يَخفْ) على النهي جزماً وعلامة جزمه سكون الفاء وسقطت الألف لسكونها وسكون الفاء، وقرأ حمزة (فلا يَخافُ) على الخبر (**ابن خالويه،1992م، ص57**)ج2.

قال تعالى (تنزيلَ العزيزِ الرحيمِ) يس5، قرأ حمزة (تَنْزِيلَ) بالنصب على المصدر (**ابن خالويه،1992م،ص229**)ج2، على معنى: نَزَّل ذلك تنزيلاً (**الأزهري، 1993م،ص246**)ج2، وقرأ ابن كثير (تَنْزِيلُ) بالرفع جعله خبر وابتداء على تقدير: هذا تَنْزِيلُ أو هو تنزيلُ (**ابن خالويه،1992م،ص299**)ج2، أو على معنى : الذي أُنْزِل إليك تَنْزِيلُ العزيزِ الرحيمِ (**الأزهري، 1993م،ص304**)ج2.

قال تعالى (اللهَ ربَكم وربَّ أبائِكُمُ الأولينَ) الصافات 125، قرأ حمزة بنصب الثلاثة الأسماء (اللهَ؛ ربَكم؛ وربَّ)، وأبدل اسم الله جل ذكره من (أحسن) في الآية السابقة (أتدعون بعلاً وتذرون أحسن الخالقين) الصافات125، ونصب ربَّكم على النعت لله وعطف عليه (وربَّ أبائِكُمُ)، وقرأ ابن كثير (اللهُ؛ ربَّكم؛ وربُّ) على الاستئناف والقطع (**القيسي،2007م، ص331**)ج2، وأجود مما قِيلَ أنَّه

مبتدأ وخبر بغير إضمار ولا حذف(**النحاس،ص486**)ج2، ومن استأنف كأنَّه قال: هو اللهُ ربُّكُم (**الأزهري،1993م،ص321**)ج2.

قال تعالى (رب السماوات والأرضِ وما بينَهما) الدخان7، قرأ حمزة ربِّ) بالخفض على البدل من ربِّك المتقدم (**الكشف،2007م، ص366**)ج2، بمعنى: رحمةً من ربِّك ربِّ السماوات (**النحاس،ص490**)ج2، وقرأ ابن كثير بالرفع على الابتداء قطعه مما قبله، وخبره الجملة التي بعده في قوله تعالى(لا إله إلَّا هو يُحْيِي ويُميتُ) الدخان8،ويز رفعه على إضمار مبتدأ أي: هو ربُّ السماوات (**القيسي،2007م،ص366**)ج2، وإن شئت رفعته على المدح بمعنى : هو ربُّ السماوات (**الأزهري،1993م،ص371**)ج2.

قال تعالى(من دآبةٍ آياتٌ لقومٍ يؤْمِنون)الجاثية4 و(وتصريف الرِّياحِ آياتٌ لقومٍ يعقلون) الجاثية5،قرأهما حمزة (آياتٍ) بكسر التاء وحجته أنَّه حمله على العطف على اسم إنَّ على تقدير حذف في من قوله جلَّ وعلا (واختلاف) لتقدم ذكرها في قوله(إنَّ في السماوات) وفي قوله جلَّ(وفي خلقِكم)، فيسلم الكلام إذا أضمرت في من العطف على العاملين وهم(إنْ؛ في؛ تلك) أي: تجعل آيات الثاني والثالث مُكررة لتأكيد الأول لما طال الكلام كُرِرت للتأكيد وبجعل (اختلاف الليل) معطوفاً على (في خلقِ السماوات) فيخرج من العطف على عاملين، وقرأ ابن كثير (آياتٌ) بالرفع وحجته أنَّه عطفه على موضع إنْ وموضع إن وما عملت فيه رفعٌ بالابتداء، ويجوز الرفع على الاستئناف بعطف جملة على جملة (**القيسي'2007م،ص368**)ج2، على معنى : وفي خلقِكم آيات، ويجوز أن يكون مرفوعاً على أنَّه خبر إنَّ كقولك: إنَّ زيداً قائم وعمراً، فتعطف بعمرو على زيدٍ إذا نصبته ويجوز عمرو، فإذا رفعت فعلى معنى: وعمرو قائم ،لأنَّ معنى :إنَّ زيداً قائمٌ، زيدٌ قائمٌ (**الأزهري،1993م،ص375**)ج2.

قال تعالى (سواءً مَحْياهم ومماتهم) الجاثية21، قرأ حمزة (سواءً) بالنصب وحجته أنَّه جعله مصدراً في موضع اسم الفاعل فهو في موضعٍ مستوٍ، وقرأ ابن كثير (سواء) بالرفع جعل قوله عزَّ وجل (أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) كلاماً تاماً، ثُمَّ ابتدأ فقال: سواءٌ محياهم ومماتهم، فـ سواء ابتداء، مَحْياهم ومماتهم خبر ابتداء (**ابن خالويه،1992م، ص377**) ج2.

قال تعالى (والساعةُ لا ريبَ فيها) الجاثية32، قرأ حمزة (الساعةَ) بالنصب(**ابن خالويه،1992م،ص315**)ج2، عطفه على بداية الآية(إنَّ وعد اللهِ حقٌّ)

(**الأزهري،1993م،ص377**)ج2، وقرأ ابن كثير(الساعةُ) بالرفع وهو الاختيار لأنَّ الكلام تمَّ دونه وهو قوله(إنَّ وعد اللهِ حقٌ) ،لأنَّ الاختيار إذا عطفت بعد خبر إنَّ أنْ ترفع، ولأنَّ المعطوف على الشيء يجب أن يكون في معناه ،فإذا اختلف المعنى اختير القطع من الأول والاستئناف (**ابن خالويه،1992م،ص315**)ج2، وحجة أخرى له فعلى معنى: وقِيلَ الساعةُ حقٌ لا ريبَ فيها (**الأزهري،1993م،ص377**)ج2.

قال تعالى (ربِّ السماوات والأرضِ الرحمن) عمَّ37، قرأ حمزة (ربِّ السماوات) أبدله من قوله تعالى (جزاءً من ربّك عطاءً حساباً) عمَّ 36 (ربِّ السماوات والأرضِ الرحمنُ) (**ابن خالويه،1992م، ص433**) ج2أو على التكرير لقوله جلَّ (من ربّك عطاءً حساباً) ربِّ السماواتِ (**الأزهري،1993م، ص119**) ج2، وقرأ ابن كثير (ربُّ السماواتِ والأرضِ) على الاستئناف (**ابن خالويه،1992م، ص433**)ج2، أو على إضمار هو ربُّ السماوات والأرضِ، والرحمن خبره (**الأزهري،1993م،ص119**) ج2.

قال تعالى (فكُّ رقبةٍ) البلد13، قرأ ابن كثير (فكَّ) بفتح الكاف جعلوه فعلاً ماضياً (رقبةً) بالنصب، على أنَّها مفعولة لـ فكَّ، وقرأ (أَطعمَ) بفتح الهمزة والميم من غير ألف بعد العين جعله أيضاً فعلاً ماضياً، وقرأ حمزة (فكُّ) بالرفع جعلوه مصدراً مرفوعاً على إضمار مبتدأ، أي: هو فكُّ، وأضاف فكَّ إلى رقبةٍ، وقرأ (أو إطعامٌ) بهمزة مكسورة وبألف بعد العين وبالرفع جعلوه مصدر أطعم كـ إكرام، مصدر أكرم ورفعه على العطف على فكَّ (**القيسي،2007م، ص474**)ج2.

المبحث الثاني: الفاعل

هو الاسم المسْنَد إليه الفعل على طريقة فعل أو شبهه وحكمه الرفع، والمراد بالاسم ما يشمل الصريح نحو: قامَ زيدٌ، والمؤول به نحو: يعجُبَني أن تقوم، أي: قيامك، والمراد بشبه الفعل اسم الفاعل نحو: أقائم الزيدان، والصفة المشبَّهة نحو: زيدٌ حسنٌ وجهه، والمصدر نحو: عجِبت من ضربِ زيدٍ عمراً، واسم الفاعل نحو: هيهات العقيق، والظرف والجار والمجرور نحو: زيدٌ عندَك أبوه أو في الدار غلاماه، وأفعُل التفضيل نحو: مررتُ بالأفضل أبواه (**ابن هشام الأنصاري، ص75**)ج2.

الخلافات بين حمزة وابن كثير في الفاعل:

قال تعالى (من يُصْرف عنه يومَئْذٍ فَقَد رحمه) الأنعام16 ، قرأ حمزة (من يَصْرِف) بفتح الياء وكسر الراء على البناء للفاعل والفاعل هو ضمير يعود على ربي والمفعول محذوف والتقدير: من يصرف ربي عنه العذاب يوم القيامة فقد رحمه، وقرأ ابن كثير (من يُصرَف) بضم الياء وفتح الراء على البناء للمفعول به ونائب الفاعل يعود على العذاب (**ابن الجزري،2000م، ص353**)، **فإذا قُرِأ من يَصْرِف فتقديره: من يصرف الله** عنه العذاب، **وإذا** قُرِأَ (من يُصرَف) فتقديره: من يُصْرف عنه العذاب (**الشيرازي،1993، ص292**).

قال تعالى) كذلك لِنَصْرِفَ عنه السوءَ والفحشاءَ إنَّه من عبادنَا المخْلَصين) يوسف24، قرأ حمزة بفتح اللام حيث وقع فيما فيه الألف واللام، بنى الفعل للمفعول من (أخلص) فهو مخلص لأنَّ الله جلَّ ذكره أخلصهم أي: اختارهم لعبادته، وقرأ ابن كثير (المخْلِصين) بكسر اللام بنى الفعل للفاعل من أخلص فهو مُخْلِص، والمفعول محذوف وأضاف إلى العبادة لأنَّهم أخلصوا أنفسهم لعبادة الله تعالى (**ابن خالويه،1992م، ص178**) ج1.

قال تعالى (ويومَ نُسَيِرُ الجِبالَ) الكهف47، قرأ حمزة (نُسيِرُ) بالنون وكسر الياء ونصب الجبال، بناه على الإخبار من الله جلَّ ذكره عن نفسه إذ هو فاعل كل الأفاعيل ومُدَبِرها ومُحْدثُها وانتصبت الجبال بوقوع الفعل عليها لأنَّ الفعل مبني للفاعل، وقرأ ابن كثير (تُسَيَرُ) بالتاء وفتح الياء ورفع الجبال، بنى الفعل للمفعول فرفع الجبال لقيامها مقام الفاعل فهي مفعولة لم يُسْمَ فاعلها (**القيسي،2007م، ص171**)ج2.

قال تعالى(نَزَلَ به الروحُ الأمينُ) الشعراء 193، قرأ حمزة (نَزَّلَ) ونصب الروح الأمين بـ نزل، وفي نَزَلَ ضمير الفاعل وهو الله جلَّ ذكره، وحجته أنَّه عدى الفعل بالتشديد وأضمر فيه اسم الله تعالى ونصب به الروح الأمين (**القيسي،2007م،ص256**)ج2، لأنَّ الروح الأمين هو جبريل عليه السلام وجبريل لم ينزل بالقرآن حتى نَزَّله اللهُ به، وبعض أهل اللغة يحتج لهذه القراءة بقوله تعالى (وإنَّه لتنزيلُ ربُّ العالمين) الشعراء 192، لأنَّ تنزيلاً يدل على نزَّل وهو احتجاج حسن،(**النحاس،ص301**)ج2، وقرأ ابن كثير (نَزَلَ)بالتخفيف ورفع الروح الأمين بـ نَزَلَ (**النحاس،ص301**)ج2، أضاف الروح وهو جبريل لأنَّه النازل به بأمر الله له، ولم يُعَدِّه فارتفع الروح

بالفعل (**القيسي،2007م،ص256**)ج2، ومعناه :أنزله الروح الأمين وهو جبريل (**الأزهري،1993م،ص230**)ج2.

قال تعالى (إلَّا لمن أذِنَ له(سبأ23، قرأ حمزة (أُذِنَ) بنى الفعل للمفعول فقام المخفوض وهو (له) مقام الفاعل، وقرأ ابن كثير (أذِنَ) بفتح الهمزة بنى الفعل للفاعل وهو الله جلَّ ذكره (**القيسي،2007م، ص311**) ج2.

قال تعالى (وَصُدَّ عن السبيل) غافر37، قرأ حمزة (صُدَّ) بضم الصاد على ما لم يُسَمَّ فاعله، وفرعون قام مقام الفاعل وهو مُضْمر في(صُدَّ) فهو محمول على (زُيِّنَ) لأنَّه مبني للمفعول أيضاً وهو فرعون فهو مُضْمر في الفعلين جميعاً قام مقام الفاعل، وفتح ابن كثير(صَدَّ) بفتح الصاد جعل فرعون فاعلاً وردَّه على ذكر فرعون في قوله تعالى (وقال فرعون) غافر36، وقوله تعالى(وزُيِّنَ لفرعون) غافر 37، وكله راجع إلى فرعون (**القيسي،2007م،ص346**)ج2.

قال تعالى(كذلك يُوحَى إليك) الشورى 3، قرأ ابن كثير (يُوحَى) بفتح الحاء على ما لم يُسَمَّ فاعله فيقف في قرائته على (قَبْلِك) ويَبْتدئ بـ (اللهِ العزيز)، وقرأ حمزة (يُوحِي) بكسر الحاء فلا يقف إلَّا على الحكيم، لأنه أسند الفعل إلى الله جلَّ ذكره فهو الفاعل فلا يُوقف على الفعل دون الفاعل ولا على الفاعل دون نعته(**القيسي،2007م، ص352**)ج2 فالمعنى: كذلك يوحِي الله إليك، ومن قرأ يوحَى فعلى إضمار فعل مكرر وبه رفع (الله) كأنَّ لما قال : يُوحى إليك قِيلَ : من يُوحَى، فأُجِيبَ، يَوحِي الله (**الأزهري،1993م،ص355**)ج2.

نائب الفاعل:

يُسَمَّى النائب عن الفاعل ويُسَمَّى المفعول الذي لم يُسَمَ فاعله، ويُعنى به أنَّ الفاعل يُحْذف وينوب عنه المفعول به ويأخذ ماكان للفاعل من وجوب الرفع والتأخير، وعدم الحذف، يُضم أول الفعل المبني للمفعول ويشمل الماضي والمضارع، فهما يشتركان في ضم الأول، فإذا كان ماضياً كُسِرَ ما قبل الآخر مثل: وُصِلَ، وأصله: وَصَّلْتُ الشيء، فَحُذِفَ الفاعل وأُقيمَ المفعول به مقامه بتغيير فَعَلَ إلى فُعِلَ، وإن كان مُضارعاً فُتِحَ ما قبل الآخر (**المكودي،1993م، ص277**)ج1.

ويُكسر أول المعتل نحو: قِيْلَ وبِيْعَ، ولم يُضَمْ كالصحيح لأنَّ القياس يقتضي أن يجري المعتل مجرى الصحيح في ضم أوله وكسر ثانيه إلَّا أنَّهم استثقلوا الكسرة على حرف العلة فنقلوها إلى القاف،

فانقلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها كما قلبوها في ميعاد وميقات، والأصل: موعاد وموقات **(الأنباري، ص67)**.

الخلافات النحوية بين حمزة وابن كثير في نائب الفاعل:

قال تعالى(فإنَّ اللهَ لا يَهْدِي من يُضِلُّ وما لهم من ناصرِين) النحل 37، قرأ حمزة (يَهْدِي) بفتح الياء وكسر الدال على البناء للفاعل و(من) مفعول به **(ابن الجزري،2000م،ص341)** والوجه أنَّ قوله تعالى(يَهْدِي) على هذا مُسْند إلى الضمير العائد إلى اسم الله تعالى(يَهْدِي) والتقدير: إنَّ اللهَ لا يَهْدِي هو من يُضِلَّه، فموضع (مَنْ) على هذا نصب بأنَّه مفعول به، ويجوز أن يكون يهدي بمعني يَهْتَدي، وموضع (مَنْ يَضِل) رفع لأنَّه فاعل يهتدي، والعائد إلى اسم الله تعالى على هذا هو الضمير المستكن في (يُضِلَّه)، وقد حُذِف الهاء وهو عائد إلى (مَنْ) والتقدير: إنَّ اللهَ لا يَهْدِي مَنْ يُضِلَّه هو، لأنَّه لا بُدَّ من عائد يعود من الجملة التي هي خبر إنَّ إلى اسمها وهو الله، وقرأ ابن كثير (يُهْدَى) بضم الياء وفتح الدال بناه للمفعول فـ(مَنْ) في موضع رفعٍ على المفعول الذي لم يُسَمَ فاعله وهو في المعنى بمنزله قوله جلَّ وعلا(مَنْ يُضْلِلِ اللهُ فلا هادي لَهُ) الأعراف186، والتقدير: إذا أضلَّ اللهُ عبداً لا يَهدِيه أحد **(القيسي،2007م،ص147)** ج2.

قال تعالى(ونُرِيَ فرعونَ وهامانَ وجُنُودَهما ما كانوا يَحْذَرون)النحل110، قرأ حمزة (يرى) بالياء في يرى والرفع من فرعون وما عُطِفَ عليه، والوجه أنَّ (فرعون وهامان وجنودهما) هم الراؤون ،فأسند الفعل إليهم **(الشيرازي،1993م،ص599)**، وقرأ ابن كثير (نُرِي) بنون مضمومة وكسر الراء على الإخبار عن اللهِ جلَّ ذكره، ونصب الأسماء الثلاثة بعده بالفعل لأنَّه يصير فعلاً رباعياً يتعدى إلى مفعولين وهما: فرعون ومن عُطِفَ عليه، والفاعل هو المخْبِر عن نفسه بالفعل وهو الله تعالى، والقرائتان ترجعان إلى معنى **(القيسي،2007م،ص274)** ج2.

قال تعالى (فلا تَعْلَمُ نَفْسٌ ما أُخْفِيَ لهم من قَرَّة أعينٍ جزاءً بما كانوا يعملون) السجدة17، قرأ حمزة (أخفيْ) بإسكان الياء على أنَّه فعل مضارع والفاعل ضمير المتكلم، وقرأ ابن كثير(أَخْفِيَ) على أنَّه فعل ماضٍ مبني لما لم يُسَمَ فاعله، ففتح الياء كما نقول: أُعْطِيَ زَيْدٌ؛ نُمِّيَ عمروٌ، وما في هذه القراءة استفهام في موضع رفع بالابتداء وما بعدها الخبر، وفي(أَخْفِيَ) ضمير يقوم مقام الفاعل يعود على ما، والجملة في موضع نصبٍ بـ (تعلم) سدت مسد المفعولين **(القيسي،2007م،ص295)** ج2.

قال تعالى (وإنَّ لك موعداً لنْ تُخْلَفَهُ) طه97، قرأ ابن كثير (لنْ تُخْلِفَهُ) بكسر اللام ، وقرأ حمزة لنْ تُخْلَفَهُ) على ما لم يُسَمَ فاعله ،فيكون المخْلف غير المخاطب والهاء كناية عن الموعد وهو المفعول والفاعل لم يُذْكر (**ابن خالويه،1992م،ص53**)ج2.

قال تعالى(وهل نُجَازِي إلَّا الكفورَ)سبأ17، قرأ حمزة (نُجَازِي) بالنون مكسورة الزاي ونصب (الكفورَ) والوجه أنَّ المجازي هو الله تعالى فأخبر عن نفسه بالنون ليوافق ما قبله وهو قوله جلَّ (ذلك جَزْيناهم بما صبروا وهل نُجَازِي إلَّا الكفورَ) ونصب الكفور بأنَّه مفعول به، وقرأ ابن كثير (يُجازى) بالياء ورفع الكفور، وحجته أنَّه بنى الفعل للمفعول فرفع الكفور لأنَّه مفعول لم يُسَمَ فاعله (**الشيرازي،1993م، ص644**)ج2،فمن قرأ نُجَازِي والكفور بالنصب فالله يقول: هل نُجازي ،أي:ما نُجَازِي والكفور منصوب بالفعل، ومن قرأ يُجازى فهو على ما لم يُسَمَ فاعله،أي: لا(يُجازى) إلَّا الكفور لنعمة ربه (**الأزهري،1993م،ص293**)ج2 .

قال تعالى(أفَحَسِبتُم أنَّما تركناكُم عبثاً وأنَّكُم إلينا لا تُرْجَعون) المؤمنون115، قرأ ابن كثير (تُرْجَعون) بضم التاء وفتح الجيم، والوجه في هذه الآية أنَّ الفعل مبني للمفعول به وهو على خطاب الجمع والمعنى :(لا تُرَدون إلينا) ،وقرأ حمزة (تَرْجِعون) بفتح التاء وكسر الجيم، والوجه أنَّ الفعل مبني للفاعل والمعنى :لا تَرْجِعون بأنْفُسِكُم ،وهو في معنى الأول لأنَّهم إذا رُجِعوا رجَعوا (**الشيرازي،1993م،ص555**) .

قال تعالى(ويومَ تشققُ السماءُ بالغمام ونُزِّلَ الملائِكَةُ تَنْزِيلاً)الفرقان25، قرأ ابن كثير بنصب الملائكة والوجه أنَّه مفعول به (**الشيرازي،1993م،ص570**) الله تعالى يُخْبر عن نفسه أي: ونُنَزِّل الملائكة (**ابن خالويه،1992م،ص120**)ج2، جعله من (أنْزَل) وأجراه على الإخبار من الله جلَّ ذكره عن نفسه فنصب الملائكة بوقوع الإنزال عليهم(**القيسي،2007م،ص249**)ج2، وقرأ حمزة (ونُزِّلَ الملائكةُ تنزيلاً) على ما لم يُسَمَ فاعله (**ابن خالويه،1992م،ص120**)ج2، جعله فعلاً لم يُسَمَ فاعله من نزل فرفع الملائكة به إذ قامت مقام الفاعل ودليله قوله جلَّ وعلا تنزيلاً فهو مصدر نزَّل (**القيسي،2007م،ص249**)ج2، والقراءة المخْتارة (نُزِّل) بالتشديد لأنَّه قيده بقوله نعالى تنزيلاً (**الأزهري،1993م،ص216**)ج2 .

قال تعالى (فاليومَ لا يُخْرَجُونَ منها ولا هم يَسْتَعْتِبون) الجاثية35، قرأ حمزة (يَخْرُجون) بفتح الياء وضم الراء والوجه أنَّه مضارع خرجوا، أخبر الله تعالى أنَّهم لا يَخرُجون من النار لأنَّ الله لا يَخْرِجهم منها، وقرأ ابن كثير (يُخَرَجُون) بضم الياء وفتح الراء، والوجه أنَّ خروجهم لا يكون إلَّ بإخراج الله لهم، فلفظ الإخراج أولى، فأنَّهم لو تُرِكُوا لخرجوا (**الشيرازي،1993م، ص720**).

قال تعالى(أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا ونَتَجاوز عن سيئاتِهم)الأحقاف16، قرأ حمزة (نَتَقبل ونتجاوز) بالنون ونصب أحسن، والوجه أنَّه على الإخبار عن النفس بلفظ الجمع على سبيل التعظيم وفقاً لقوله تعالى(ووصينا الإنسانَ بوالديه) فلمَّا تقدمه ذلك قال (نَتَقبل ونتجاوز) بالنون ليتشاكل اللفظ و(أحسن) منصوب بأنَّه مفعول نتقبل (**الشيرازي،1993م، ص723**) وقرأ ابن كثير (يُتَقبل ويُتَجاوز) بياء مضمومة فيهما ورفع (أحسن) بنى الفعل للمفعول فأقام فأقام أحسن مقام الفاعل فرفعه والفاعل في القرائتين هو الله جلَّ وعلا (**القيسي،2007م، ص373**)ج2،فمن نصب أحسن بوقوع الفعل عليه، ومن قرأ (يُتَقبل ويُتَجاوز) ورفع أحسن لأنَّه مفعول لم يُسَمَ فاعله (**الأزهري،1993م، ص381**)ج2 .

قال تعالى(قال فيها تَحيُونَ وفيها تَموتُونَ ومنها تُخْرَجون)الأعراف25، قرأ حمزة (تَخْرُجون) بفتح التاء وضم الراء على البناء للفاعل(**ابن الجُزري،2000م، ص370**)، أضاف الفعل إليهم لأنَّهم إذا أُخْرِجوا خرجوا فهم مفعولون فاعلون في المعنى (**القيسي،2007م، ص40**)ج2،وقرأ ابن كثير (تُخْرَجون) بضم التاء وفتح الراء على البناء للمفعول(**ابن الجُزري،2000م، ص370**) ،أجراه على ما لم يُسَمَ فاعله لأنَّهم لا يَخْرُجون حتى يُخْرَجوا (**القيسي،2007م، ص40**)ج2، فمن فتح الخاء جعل الفعل لهم لأنَّ الله إذا بعثهم يوم القيامة وأحياهم وأخرجهم خرجوا هم، ومن ضمَّ التاء لم يُسَمِ الفاعل جعلهم مفعولين مُخْرَجين (**ابن خالويه،1992م،ص178**)ج1 .

قال تعالى (من يُصْرَف عنه يومَئذٍ فَقَد رَحِمَه) الأنعام16، قرأ حمزة (من يَصْرِف) بفتح الياء وكسر الراء على البناء للفاعل والفاعل ضمير يعود على ربِّي والمفعول محذوف والتقدير: من يصرف ربي عنه العذاب يوم القيامة فقد رحمه، وقرأ ابن كثير (يُصْرَف) بضم الياء وفتح الراء على البناء للمفعول ونائب الفاعل ضمير يعود على العذاب (**ابن الجُزري،2000م، ص353**).

قال تعالى (يُخْرِجُ الحيَّ من الميتِ ويُخْرَج الميتِ من الحي ويُحيِ الأرضَ بعدَ موتِها وكذلك تُخْرَجون) الروم19، قرأ حمزة (تَخْرجون) بفتح التاء جعل الفعل لهم لأنَّ الله إذا أخرجهم خرجوا هم، وقرأ ابن كثير (تُخْرَجون) بضم التاء وفتح الراء على ما لم يُسَمَ فاعله (**ابن خالويه،1992م، ص195**)ج2 .

قال تعالى(ويَصْلى سعيراً) الانشقاق12، قرأ حمزة (يَصْلى) بفتح الياء وإسكان الصاد مُخَففاً، أضاف الفعل إلى الداخل في النار فهو الفاعل وهو مُضْمر في الفعل وجعل الفعل ثلاثياً يتعدى إلى فعل واحدٍ وهو سعيراً ،وقرأ ابن كثير (يُصَّلى) بضم الياء وفتح الصاد مُشدداً أضاف الفعل إلى المفعول فهو فعل لم يُسَمَ فاعله والمفعول الذي قام مقام الفاعل مُضْمر في الفعل، لكنَّهم عدوا الفعل إلى المفعول بالتضعيف إلى مفعولين أحدهما قام مقام الفاعل وهو مضمر في يصلى والثاني سعيراً (**القيسي،2007م،ص455**)ج2، فمن قرأ (يَصْلى) فمعناه: أنَّه يُقَاسي حرها من صليتُ النار إذا قاسيت حرها، ومن قرأ (يُصَّلى) فمعناه: إنَّه يلزم عذابها بشدة حرها (**الأزهري،1993م،ص134**)ج3 .

المبحث الثَّالث: اسم كان وأخواتها

كان؛ أصبح؛ أمسى؛ ظلَّ؛ بات؛ ما زال؛ ما برِحَ؛ ما أنْفك؛ ما دام، هي من العوامل الداخلة على المبتدأ والخبر وتُسَمى أفعالاً ناقصة (**ابن يعيش، ص91**)ج7، وذهب الجمهور إلى أنَّها أفعال وذهب الفارسي إلى أنَّها حرف، وهي ترفع المبتدأ وتنصب الخبر، ويُسَمى المرفوع بها اسماً لها والمنصوب بها خبراً لها (**ابن عقيل،1980م،ص122**)ج1.

وتُسَمى نواقص واخْتُلِف في تسميتها ذلك، فَقِيلَ لعدم دلالتها على الحدث بناءً على أنَّه لا تُفِيده وقِيلَ وهو الأصح لعدم اكتفاءها بالمرفوع لأنَّ فائدتها تتم به فقط، بل تفتقر إلى المنصوب ثم منها ما لزم النقص وهو ليس بإتفاق وزال خلافاً للفارسي فإنَّه أجاز أنَّها تأتي قياساً لا سماعاً (**السيوطي،2010م، ص367**) ج1 .

أقسام كان:

1-أن تكون ناقصة فتدل على الزمان المجرد من الحدث نحو: كان زيدٌ قائماً، ويلزمها الخبر.

2-أن تكون تامة فتدل على الزمان والحدث كغيرها من الأفعال الحقيقية ولا تفتقر إلى الخبر نحو: كان زيدٌ، وهي بمعنى حدث ووقع.

3-أن يُجعل فيها ضمير الشأن والحديث فتكون الجملة خبرها نحو: كان زيدٌ قائم، أي: كان الشأن والحديث زيدٌ قائم.

4-أن تكون زائدة غير عاملة نحو: زيدٌ كان قائم، أي: زيدٌ قائمٌ.

5-أن تكون بمعنى صار قال تعالى (وكان من الكافرين) البقرة34، أي: صار (**الأنباري**، 1995، **ص86**) .

الخلافات بين حمزة وابن كثير في اسم كان:

قال تعالى(كان سَيِّئُهُ عِندَ ربِّك مكروهاً)الإسراء 38، قرأ ابن كثير (سيئةً) بالنصب والتنوين، والوجه أنَّ قوله مكروهاً ليس بصفة للسيئة فيلزم فيه أن يكون مكروهة بالتاء ولكن قوله مكروها يدل على سيئة، كأنَّه قال : كان سيئة كان مكروهاً، ويجوز أن يكون مكروهاً خبر كان ويكون سيئة حالاً عن اسم كان ،والتقدير : كان هو حال كونِه سيئةً مكروهاً، ويجوز أن يكون مكروهاً حالاً من الذكر الذي في قولهجلَّ (عند ربِّك)، وقرأ حمزة كان سيئُه بالرفع من غير تنوين (**الشيرازي'1993م،ص466**) ،لأنَّه لما نُهِيَ قِيلَ عنه مكروهاً، ولم يَقُلْ مكروهة لأنَّه عائد على لفظ كل وهو خبر ثانٍ على المِضْمر الذي في كان والمِضْمر مُذَكَّر (**النحاس،ص156**) ج1، وحجته أنَّه لما تقدمت أمور قبل هذا منها حسن ومنها سيئ فالحسن قال تعالى(وقضى ربُّك ألا تعبدوا إلَّا إيَّاه وبالوالدين إحساناً) الإسراء 23، والسيء هو المنهي عنه في الآية أضاف سيئاً إلى السيئ خاصة مما تقدم ذكره ويُقَوي ذلك قوله تعالى (مكروهاً) فذكَّر لتذكير السيئ(**القيسي،2007م،ص 156**) ج2، قال أبو منصور من قرأ سيئةً فمعناه: كل ذلك كان سيئة فهو بمعنى كل ذلك خطيئة ،ومن قرأ سَيِّئُهُ ذهب إلى أنَّ في هذا سيئاً وغير سيئ (**الأزهري،1993م،ص95**) ج2، وحجة حمزة أنَّه ضم الهمزة والهاء على التذكير على إضافة سيئ إلى الضمير العائد على ما تقدم من المذكورات وسيئ اسم كان محذوفاً ومكروهاً خبرها ،ووجه آخر لقراءة ابن كثير أنَّها خبر كان واسمها ضمير يعود على كل (**ابن الجزري،2000م،ص437**) .

خبر إنَّ وأخواتها:

هو المسْند بعد دخولها نحو : إنَّ زيداً قاعدٌ، وحكم خبرها حكم خبر المبتدأ والخبر في جميع الأحوال إلَّا أنَّها لا يجوز تقديم خبرها على اسمِها لِضُعْفِها في العمل ويجوز في الظرف المعمول نحو : إنَّ في الدار رجلاً (**ابن كمال الباشا، 2002م، ص115**)، وهو المرفوع في نحو : إنَّ زيداً أخوك ؛ لعل بشراً صاحِبَك، وارتفع بالحرف لأنَّه أشبه الفعل في لزومه الأسماء، والماضي منه في بنائه على الفتح فأُلحِقَ منصوبه بالمفعول ومرفوعه بالفاعل ونَزَّل قولك: إنَّ زيداً أخوك منزلة ضربَ زيداً أخوك (**ابن يعيش، 2001م،ص101**) ج1 .

الأصل تقديم اسم إنَّ وتأخير خبرها وجوباً إلَّا في الموضع الذي يكون الخبر فيه ظرفاً أو جار ومجرور (**الأشموني ،1995م، ص474،**)ج1 ،فإنَّه لا يلزم تأخيره وهو قسمان : أحدهما: إنَّه يجوز تقديمه وتأخيره وذلك نحو : ليت فيها غير البذيء أو ليت هنا غير البذيء، فيجوز تقديم فيها وهنا على غير وتأخيرهما عنها، الثاني : أن يجب تقديمه نحو : ليت في الدار صاحبها، فلا يجوز تأخير الدار لئلا يعود الضمير على متأخر لفظاً ورتبةً (**ابن عقيل ،1980م،ص162**) ج1 .

حكم معمول خبرها حكم خبرها فلا يجوز تقديمه إلَّا إذا كان ظرفاً أو جاراً أو جاراً ومجروراً نحو : إنَّ عندك زيداً مقيمٌ وإنَّ فيك عمراً راغِبٌ (**الأشموني ،1955م،ص474**)ج1، ونحو إنَّ زيداً آكلٌ طعامك، فلا يجوز إنَّ طعامك زيداً آكلٌ، وكذا إذا كان المعمول ظرفاً أو جار ومجرور نحو : إنَّ زيداً واثقٌ بِك ،أو جالسٌ عندك، فلا يجوز تقديم المعمول على الاسم فلا تقول : إنَّ بِك زيداً واثقٌ، ولا إنَّ عندك زيداً جالسٌ (**اب عقيل، 1980م، ص 161**) ج1.

لم يختلف حمزة مع ابن كثير في خبر إنَّ.

خاتمة:

تناولت هذه الدراسة الخلافات النحوية بين القارئين حمزة وابن كثير في المرفوعات في القرآن المكي، وكان الهدف منها التعريف بالقارئين ورواتهما وذكر الخلافات النحوية بينهما في المرفوعات. وتوصلت الدراسة للنتائج الآتية:

1-اختلف ابن كثير مع حمزة في المبتدأ والخبر في اثني عشر موضعاً.
2- اختلف ابن كثير مع حمزة في الفاعل في ثمانية مواضع.
3- اختلف ابن كثير مع حمزة في نائب الفاعل في ثلاثة عشر موضعاً.
4- اختلف ابن كثير ف مع حمزة ي اسم كان مرةً واحدةً.
5- لم يختلف ابن كثير مع حمزة في خبر إن.

المصادر والمراجع:

1-القرآن الكريم

2- ابن الجُزري، شمس الدين محمد بن محمد بن علي بن يوسف 2000م، تجبير التيسير في القراءآت العشر، ط1 دار الفرقان للنشر والتوزيع.

3.ابن خالويه، أبو عبد الله الحسين بن حمد بن خالويه الهمزاني 1992م، إعراب القراءات، ط1، القاهرة مكتبة الخانجي.

4-ابن عقيل، بهاء الدين بن عبد الله بن عقيل ،1980م، شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك، ط2، القاهرة دار التراث.

5-ابن كمال الباشا، شمس الدين أحمد بن سليمان 2002م، أسرار النحو، ط بدون، بيروت دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.

6-ابن منظور بدون تر، لسان العرب، القاهرة دار المعارف.

7-ابن هشام الأنصاري، أبو محمد عبد الله بن جمال الدين بن هشام الأنصاري بدون تر، أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، بيروت صيدا

8-ابن يعيش علي بن يعيش، شرح المُفَصَّل للزمخشري، مصر إدارة الطباعة المنيرية

9- الأشموني، علي بن محمد بن عيسى نور الدين 1955م، شرح الأشموني على ألفية ابن مالك ط1، القاهرة دار إحياء الكتب العربية

10-الأزهري، أبو منصور الأزهري محمد بن أحمد 1993م، معاني القراءات، ط1، بدون.

11-الأنباري، أبو البركات الأنباري 1995م، أسرار العربية، ط1، بيروت دار الجيل.

12-الجوهري إسماعيل بن حماد، 1990م، الصحاح تاج العربية وصحاح العربية، تحقيق أحمد عبد الغفور عطَّار، ط4، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان.

13-السيوطي، همع الهوامع في شرح جمع الجوامع، 2010م، المكتبة التوفيقية مصر.

14-الشيرازي، نصر بن علي بن محمد أبو القاسم ابن أبي مريم 1993م، الموضح في وجوه القراءات ط1، جدة جماعة تحقيق القرآن

15-القيسي، أبو محمد مكي بن طالب القيسي 2007م، الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها بدون ط، القاهرة دار الحديث

16-المكودي، 1993م، أبو زيد عبد الرحمن بن علي بن صالح المكودي، شرح المكودي على ألفية ابن مالك بدون ط، الكويت.

17-النحاس، أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل بدون تر، إعراب القرآن، مطبعة النور الإسلامية.